

ПРОТОИЕРЕИ ГЕРАСИМЪ ПЕТРОВИЧЪ ПАВСКІЙ.

(Очеркъ его жизни по новымъ матеріаламъ).

1787—1863.

VIII ¹⁾.

Ниже мы сдѣлаемъ по возможности подробный разборъ примѣчаній Филарета и объясненій на нихъ Павскаго. Теперь же расскажем исторію этихъ примѣчаній, послужившихъ причиною удаленія Павскаго отъ званія законоучителя Наслѣдника престола. Въ своей автобіографіи Павскій замѣчаетъ, что съ самаго начала его общественной дѣятельности онъ имѣлъ несчастье навлечь на себя нерасположеніе нѣкоторыхъ лицъ высшей духовной іерархіи, особенно своимъ отказомъ отъ вступленія въ монашество. Нерасположеніе это особенно усилилось послѣ назначенія его ко Двору. По словамъ Павскаго, св. синодъ и вообще іерархи были оскорблены тѣмъ, что это назначеніе состоялось безъ ихъ вѣдома и совѣта, тогда какъ прежде назначеніе законоучителя для наслѣдника престола и духовника Императорской фамилии дѣлалось съ совѣта и вѣдома церковной іерархіи. Павскій, конечно, въ этомъ не былъ нисколько виноватъ: назначеніе его состоялось по личному усмотрѣнію Государя. Бывая у Филарета и митрополита Серафима, Павскій дѣлалъ видъ, будто не замѣчаетъ ихъ нерасположенія, но тѣмъ не менѣе никогда не спрашивалъ ни у Филарета, ни у кого либо другаго совѣтовъ и наставленій относительно своей законоучительской дѣятельности, а если Филаретъ самъ заводилъ рѣчь объ этомъ, то Павскій по возможности отмалчивался, находя «противнымъ волѣ Государя обращаться къ кому либо за

¹⁾ См. «Русскую Старину» изд. 1880 г., томъ XXVII, стр. 111—123; 269—288; 495—510.

совѣтомъ по дѣлу, ему одному порученному». Когда Великій Князь, Наслѣдникъ сталъ входить въ лѣта и Павскому предстояло быть, по его словамъ, не только его учителемъ, но и совѣтникомъ, тогда «пронски противъ него обнаружилась съ особенною силою». Къ авторитетнымъ лицамъ изъ монашествующихъ присоединилось нѣсколько придворныхъ дамъ. Филарету, предъ самымъ отъѣздомъ его въ Москву, поручили написать замѣчанія на книжки Павскаго; придворныя дамы — Павскій не называетъ ихъ по имени, и кто онѣ были, неизвѣстно, — сѣзжались лѣтомъ къ митрополиту Серафиму, взявъ къ себѣ въ помощь оберъ-прокурора св. синода князя Мещерскаго, уговаривая его удалить Павскаго отъ Двора. Въ это время сдѣлалось свободнымъ мѣсто протопресвитера при московскомъ Успенскомъ соборѣ; митрополитъ Серафимъ сталъ усердно рекомендовать на это мѣсто Павскаго и чрезъ Жуковскаго усердно хлопоталъ о томъ при Дворѣ. Но когда сказано было объ этомъ Павскому, онъ отказался отъ такого «повышенія», и его оставили въ покоѣ. Между тѣмъ, митрополитъ Филаретъ въ Москвѣ изготавилъ свои замѣчанія на книжки Павскаго и препроводилъ ихъ въ Петербургъ на имя Жуковскаго. Императоръ Николай Павловичъ, узнавъ объ этомъ, сказалъ, по словамъ Павскаго:

— «Это монашескія продѣлки, я ихъ уйму».

Узнавъ о примѣчаніяхъ Филарета, Павскій обратился къ Жуковскому съ письмомъ слѣдующаго содержанія. «Ваше превосходительство, Василій Андреевичъ. Я слышалъ, что вамъ доставлены примѣчанія на законоучительскіе мои уроки, преподаваемые Его Высочеству, и при томъ такія примѣчанія, которыя чернятъ меня, будто неправовѣрующаго. Это страшно и для совѣсти моей, которая никогда не хотѣла отступать отъ истинной вѣры, унижительно и для Воспитанника нашего—будто мы ведемъ его по пути невѣрія. Желалось бы мнѣ прочитать доставленные вамъ примѣчанія, не объяснится-ли чтонибудь такъ, что и писавшій примѣчанія окажется невиннымъ, и я не подвергнусь нареканію въ зловѣріи. Я, какъ дѣйствовавшій совершенно по совѣсти, по любви къ истинѣ, и знающій духъ евангелія и греко-россійской церкви, безъ сомнѣнія, надѣюсь оправдаться. Надѣюсь также, что и писавшій примѣчанія отвѣтомъ моимъ удовлетворится, если онъ писалъ ихъ по любви къ престолу и церкви, а не по страсти. Въ семъ послѣднемъ случаѣ ничѣмъ не разувѣришь его. Вы, конечно, и сами знаете ходъ нашихъ уроковъ и можете отвѣчать за себя и за меня, но все-таки любопытство побуждаетъ меня узнать, нѣтъ-ли въ примѣчаніяхъ чего-либо и дѣльнаго, что бы принять къ свѣдѣнію и исполненію; ибо я, при всей благонамѣренности, не считаю

себя непогрѣшимымъ. Если же примѣчанія бездѣльны и произошли изъ какихъ злонамѣренныхъ происковъ, то, конечно, вы также защитите меня съумѣете, но дадите и мнѣ знать, кто и какъ подыскивается подо мною, для предбудущей осторожности. Я вамъ и прежде говорилъ, и теперь еще повторяю, что враговъ у меня и было и есть много. Первый врагъ—зависть, ибо были искатели сего мѣста, которое я занимаю, какъ вы знаете, безъ всякаго искательства. Симъ искателямъ теперь нечего больше дѣлать, какъ чернить соперника своего. Второй врагъ—оскорбленная гордость. Вы не знаете, какъ это оскорбительно для гордости, когда что важное дѣлается безъ вѣдѣнія и безъ покровительства нашихъ архипастырей!.. Я занялъ свое мѣсто безъ покровительства монаховъ и теперь даже не совѣтуюсь съ ними—чему и какъ учить, не показываю имъ уроковъ монаховъ. Я этого, впрочемъ, и не смѣлъ дѣлать, потому что въ отчетахъ моихъ занятій никогда не былъ имъ подчиненъ. Съ тѣхъ поръ какъ я только занялъ мѣсто, вотъ уже восемь почти лѣтъ, они смотрятъ на меня всегда косыми глазами, всегда подыскиваются!»

Далѣе, къ сожалѣнію, въ черновомъ спискѣ письма, который редакція «Русской Старины» имѣетъ въ своемъ распоряженіи, цѣлая четверть листа утрачена. Затѣмъ авторъ письма продолжаетъ:

«... (Мои уроки бывають) три раза въ недѣлю. Потому я видѣлъ, что законоученіе не должно состоять только въ томъ, чтобы выучить наизусть катихизисъ. Мнѣ казалось, что положенія и правила, предложенныя въ катихизисѣ, тогда только коснутся души, когда выяснишь оныя изъ началъ и укажешь ихъ основаніе въ душѣ. Для сего, начиная отъ легчайшаго, переходилъ я къ труднѣйшему. Рассказывая жизнь І. Христа, читалъ его рѣчи, указывалъ тѣ мѣста, гдѣ онъ ходилъ и дѣйствовалъ. Потомъ, переходя къ собственному законоученію, въ кратчайшемъ видѣ представилъ весь объемъ религіи, чтобы это было какъ бы зерномъ, изъ котораго будетъ разрастаться послѣдующее законоученіе. Помните то, что представлено было даже и на бумагѣ. Потомъ читалъ евангеліе, апостольскія посланія, говорилъ о ихъ происхожденіи и содержаніи. Чтобы содержаніе всего св. писанія вкратцѣ представить, вотъ я и написалъ эту книжку, къ которой, въ видѣ введенія, прибавлено понятіе о религіи, о ходѣ религіи, объ откровеніи. Въ § 35-мъ сказано прямо, что въ ней не мѣсто изслѣдованіямъ и соображеніямъ, а только предложено существенное, прямо изъ слова Божія избранное ученіе христіанское, сколько нужно для познанія духа Христова. Всякое слово, поставленное потомъ въ слѣдующихъ §§, подтверждено текстами, которые предполагалось припечатать, но они остаются еще въ рукописи»...

Между тѣмъ при Дворѣ шли толки о необходимости удаленія Павскаго отъ должности законоучителя Великаго Князя Наслѣдника. Замѣчанія митрополита Филарета, написанныя, по нашему мнѣнiю, болѣе остроумно, чѣмъ основательно, были прочтаны всѣми, и, при недостаточной компетентности читавшихъ въ области богословскихъ тонкостей, производили свое дѣйствiе. Государь, однакожь, защищалъ Павскаго, по словамъ автобиографiи, и «не уступалъ». Онъ велѣлъ Павскому представить свои объясненiя на замѣчанiя Филарета и послалъ, по словамъ автобиографiи, князя А. Н. Голицына къ митрополиту Серафиму съ приказанiемъ утишить эту бурю. Жуковскiй доставилъ Герасиму Петровичу экземпляръ замѣчанiй Филарета, и Павскiй немедленно принялся за составленiе объясненiй на нихъ. Къ 1-му числу августа 1834 года объясненiя были уже готовы. Ни одного пункта изъ замѣчанiй Филарета не осталось безъ отвѣта со стороны Павскаго, и, перечитывая теперь эти замѣчанiя и объясненiя, читатель самый предубѣжденный убѣдится въ безусловной правотѣ Павскаго. Борцы были равносильны. Павскiй не уступалъ Филарету ни на одинъ шагъ; остроумiе и основательность отвѣтовъ вполнѣ уравниваютъ силу возраженiй. Дѣло въ томъ, что катихизисъ Филарета, только что узаконенный тогда въ качествѣ учебника, составляетъ прекрасную символическую книгу, представляя обстоятельное и терминологически-точное изложенiе православнаго ученiя, но отнюдь не представляетъ тѣхъ необходимыхъ дидактическихъ свойствъ, которыя существенно потребны для элементарнаго учебника. Обстоятельство это, замѣченное лишь въ недавнее время, было причиной малоуспѣшности учащихся по закону Божию въ продолженiе полстолѣтiя: катихизисъ задалбливался дѣтми, заучивался чисто механически; вслѣдствiе этого религиозное обученiе въ школахъ оставалось безъ воздѣйствiя на складъ мировоззрѣнiя учащихся, стояло внѣ всякаго органическаго отношенiя къ общему ходу воспитанiя и обученiя. Не раньше, какъ уже послѣ смерти митрополита Филарета—такъ великъ былъ его авторитетъ—позволено, какъ извѣстно, законоучителямъ учебныхъ заведенiй составлять свои учебники и руководства, приспособленныя къ педагогическимъ требованiямъ, главнымъ образомъ къ уровню пониманiя и умственнаго развитiя того или другаго возраста. Павскiй первый у насъ, за полстолѣтiя до нашего времени, созналъ потребность специальной методики при обученiи закону Божию, какъ и всякому другому учебному предмету,—методики, соображенной какъ съ общими педагогическими законами, такъ и съ специальными требованiями дидактики; по его взгляду, катихизисъ Филарета, сохраняя вполнѣ свое значенiе символической книги, при

преподаваніи имѣеть значеніе источника и пособія, но не учебника по закону Божію. Руководясь такимъ взглядомъ, Павскій, какъ мы видѣли, еще при составленіи своего «Наставленія законоучителю кантонистовъ», предпочелъ книгу Дрезеке. Того же взгляда онъ продолжалъ держаться и сдѣлавшись законоучителемъ Государя Цесаревича, и объ этихъ особенностяхъ своихъ педагогическихъ воззрѣній стелъ нужнымъ заявить прямо и категорически, въ «Запискѣ о преподаваніи» Закона Божія Наслѣднику, представленной имъ чрезъ Жуковского Государю и приведенной нами во II-й главѣ настоящаго очерка.

Планъ закона Божія Павскаго своеобразенъ, выборъ и распорядокъ предметовъ изъ области богословской науки для учебнаго курса съ Августѣйшими дѣтьми также самобытенъ; наконецъ, устранивъ мудреную богословскую терминологию, онъ вездѣ говоритъ собственно, упрощенною рѣчью, доступною дѣтскому пониманію. Основная тенденція его уроковъ — не холодное школьное, схоластическочерствое преподаваніе, а жизненно-практическое изложеніе вѣрученія, соглашеннаго по возможности съ общечеловѣческими міровоззрѣніями, приведеннаго въ органическое соотношеніе съ общимъ образовательнымъ курсомъ, преподаваемымъ Великому Князю Наслѣднику. При такой постановкѣ курса закона Божія, религиозное обученіе являлось въ умѣлахъ рукахъ Павскаго тѣмъ, чѣмъ оно должно быть — существеннымъ, основнымъ элементомъ общечеловѣческаго образованія, органическою его частію, а не механически-пріуроченнымъ къ нему школьнымъ знаніемъ. Тетради — уроковъ Павскаго, отпечатанныя по распоряженію Государя, не были окончательнымъ обработаннымъ литературнымъ трудомъ, — это скорѣе были подробные конспекты, составленные для пособія при самобытномъ усвоеніи уроковъ его слушателями, отпечатанные лишь для избѣжанія механическаго труда переписки. Понятно, что въ нихъ было много недосказаннаго, что онѣ не представляли той полноты, какая требуется отъ учебника, который вполнѣ исчерпывалъ бы содержаніе уроковъ, что въ нихъ встрѣчались выраженія неточныя съ точки зрѣнія установившейся школьной богословской терминологіи. Отсюда видно, что до ереси, до рационализма, до неправовѣрія — здѣсь было слишкомъ далеко. Ничего подобнаго, что нашель въ этихъ тетрадяхъ Филаретъ, не было и быть не могло. Но понятно, какъ должны были всё смутиться, когда такой авторитетъ, какъ митрополитъ Филаретъ, заявлялъ, что Наслѣднику престола преподается ученіе неправовѣрное. Этотъ грѣхъ клеветы, о которомъ, къ сожалѣнію, нельзя сказать, что онъ былъ грѣхомъ невѣдѣнія и неразумія, ляжетъ тяжелымъ укоромъ на память присно-

памятнаго и досточтимаго іерарха, великихъ заслугъ котораго для православной церкви мы отнюдь не думаемъ отрицать. Но представимъ рѣчь самому Павскому.

Препровождая Василю Андреевичу Жуковскому свои объясненія на примѣчанія митрополита Филарета, Павскій пишетъ: «Ваше превосходительство, Василій Андреевичъ. Посилаю при семь объясненія мои. Бывъ въ Петергофѣ въ воскресенье и понедѣльникъ, я не успѣлъ кончить ихъ. А до пятницы ждать мнѣ кажется долго. Мнѣ хочется, чтобы Всемиловѣйшій Государь нашъ какъ можно скорѣе видѣлъ дѣло во всей его ясности и вѣрнѣе могъ судить о немъ. Это, безъ сомнѣнія, и могло и должно было огорчить его. Сыну его, Наслѣднику всероссійскаго престола, преподается ученіе нехристіанское, неправовѣрное! Что болѣе можно выдумать, чтобы смутить духъ Государя! А въ этихъ примѣчаніяхъ (пребезсовѣстныхъ, между нами сказано) точно такъ и выставленъ законоучитель. Вы видѣли и увидите, что утверждаетъ примѣчатель, будто у меня разумъ поставляется началомъ христіанства, будто я презираю учрежденія церкви, и проч., и проч. По ходу дѣла объясненія мои не могли быть кратки, чтобы разложить дѣло по частямъ и представить его какъ можно яснѣе, дабы могъ понять и тотъ, кто не углублялся въ наши богословскія разсужденія. Если бы у почтеннаго примѣчателя было бы скольконибудь доброжелательства ко мнѣ, то онъ объяснился бы со мною наединѣ и вышло бы, что надобно въ обѣихъ моихъ книжкахъ поправить словъ пять, по крайней мѣрѣ десять, и болѣе ничего. А онъ хотѣлъ выказать усердіе свое предъ Государемъ, хотѣлъ излить гнѣвъ на того, который ничѣмъ не виновенъ предъ нимъ, и написалъ экую грудю примѣчаній! Вы увидите, что всѣ примѣчанія сіи пусты, злы, безсовѣстны. Пиша объясненія, можетъ быть, я не всегда былъ равнодушенъ и не сказалъ-ли чего слишкомъ обиднаго, — это припишите моей прямотѣ, которая кривое не назоветъ прямымъ и злое — добрымъ. Зная смыслъ своей рѣчи и вида, какъ безсовѣстно кривятъ ее и безобразятъ предъ Государемъ, могъ-ли я быть равнодушенъ? Можетъ быть, чтеніе всѣхъ моихъ отвѣтовъ для Государя будетъ утомительно, то вы выберите по своему благоразумію по крайней мѣрѣ тѣ примѣчанія, въ которыхъ я выставленъ какъ безбожникъ, какъ язычникъ, соцініанинъ, рационалистъ, ересеводитель (эти почтенныя названія всѣ приписаны мнѣ въ примѣчаніяхъ почтеннаго примѣчателя). Впрочемъ, я считаю, что Государь не отринетъ прочесть и всѣ мои отвѣты. Это дѣло не маловажное. Чась времени можно употребить на то, чтобы разрѣшить свои сомнѣнія касательно важнѣйшаго дѣла. Я увѣренъ, что вы сдѣлаете все отъ васъ зависящее, чтобы и слѣда подозрѣнія

не осталось ни на васъ, ни на меня. Мнѣ васъ жалъ. Падающее на меня подозрѣніе касается и васъ. Если не всё мои объясненія, то нѣкоторыя можете показатъ и князю Александру Николаевичу Голицыну. Онъ уже давно настроенъ противъ меня, по милости шепотниковъ, которые теперь уже, надѣясь на него, и вслухъ заговорили предъ Государемъ. Если можно заградить уста при самомъ началѣ, тѣмъ будетъ лучше. Впредь абеда будетъ скромнѣе, а мы—осторожнѣе, зная, что среди львовъ живемъ. О предположеніи вашемъ касательно отвѣта митрополиту я хотѣлъ еще въ воскресенье съ вами поговорить, но васъ тогда видѣть не удалось, потому объясняюсь теперь. На этотъ случай, точно, надобно мнѣ объяснитьсь съ митрополитомъ, и даже раскрыть весь планъ преподаванія, ибо вышли недоразумѣнія касательно моихъ книжекъ. Какъ можно надобно остерегаться, чтобы этотъ случай не далъ большой власти нашимъ іерархамъ, и чтобы они этого случайнаго не обратили себѣ въ право надирать надъ воспитаніемъ и поведеніемъ царей, наслѣдника и царскихъ дѣтей. У нихъ все клонится къ тому, чтобы власть свою простереть подальше, даже до тѣхъ предѣловъ, куда простиралась власть папъ. При всякомъ разговорѣ съ ними услышишь, какъ они порицаютъ Петра Великаго за уничтоженіе патріаршества, да и этотъ случай я вывожу не иначе, какъ изъ той же мысли. Надобно было очернить того законоучителя, который поставленъ не по ихъ милости, чтобъ подчинить и его своему надзору или поставить на его мѣстѣ другаго, по ихъ выбору православнѣйшаго (разумѣю православіе въ ихъ смыслѣ, которое хулить все наилучшее, введенное въ церковь российскую Петромъ Великимъ). Я представляю себѣ все дѣло такъ: если бы, напримѣръ, надобно было взять учителя правъ российскихъ, то будете-ли вы относиться въ сенатъ и у сената спрашивать, кого назначить въ учителя правъ для Наслѣдника российского престола, и потомъ будете-ли сенаторовъ призывать на экзаменъ Наслѣдника, чтобы они видѣли, что российскіе права и законы преподаются точно въ духъ российскихъ законовъ, и сенату представите-ли вы планъ, по какому преподается правовѣдѣніе Наслѣднику? По духу учрежденія Петрова, правительствующій синодъ—въ томъ же точно отношеніи къ Государю, какъ правительствующій сенатъ. Только та вышла разница, что въ сенатѣ разсуждающихъ много, наипаче въ общемъ собраніи, а въ синодѣ одинъ, много—два. И, слѣдовательно, разсужденій, споровъ, которые такъ нужны для объясненія истины, никогда не бываетъ, и синодъ вышелъ чуть-чуть не то же, что патріархъ! А сдѣлавшійся однимъ, безъ сомнѣнія, захочетъ сдѣлаться и единственнымъ, чтобы дѣлать все во всемъ. О, вы этого

не знаете, а мы видимъ и знаемъ, и, гдѣ можно и должно, говоримъ объ этомъ. Вотъ и причина возстать противъ меня низайшаго, возстать въ то время, когда по степени и по ходу дѣла приближаюсь къ членству синода. Знаю, что моя правда не даетъ мнѣ хода между людьми, но утѣшаюсь тѣмъ, что служу правдѣ и, слѣдовательно, Богу, который святъ и праведенъ. Августа 14-го дня 1834 года. Вашъ покорный слуга протоіерей Герасимъ Павскій».

Читатель легко пойметъ и извинитъ Павскому эти нѣсколько запальчивыя, можетъ быть, пристрастныя и не совсѣмъ правильныя сужденія о нашей высшей іерархіи и о монашествѣ, высказанныя въ этомъ и въ другихъ письмахъ къ Жуковскому, — сужденія, вызванныя потребностію самозащиты. Заслуживаетъ вниманія то обстоятельство, что въ то время какъ Павскій обвинялъ нашу высшую іерархію въ стремленіи восстановить прежній, до-Петровскій строй церковнаго управленія, съ другой стороны слышались обвинения на нашу церковь совершенно противоположнаго характера, обвинения въ такъ называемомъ цезаропализмѣ, доселѣ неумолкающія на Западѣ. Такова была въ то время спутанность понятій! По нашему мнѣнію, если не правъ былъ митрополитъ Филаретъ, обвиняя Павскаго въ ереси, то нельзя признать справедливыми и тѣхъ общихъ заключеній относительно характера общихъ стремленій русской іерархіи, къ какимъ приходитъ нашъ знаменитый гебраистъ по поводу гоненій на него, воздвигнутыхъ на него митрополитами Серафимомъ и Филаретомъ съ ихъ сотрудниками. Съ внѣшне-юридической стороны, эти послѣдніе не имѣли, конечно, права вмѣшиваться въ дѣло, начатое и веденное внѣ юрисдикціи церковной іерархіи; но коль скоро разъ возникло сомнѣніе относительно чистоты религіознаго ученія, преподаваемого Наслѣднику престола, они имѣли нравственное право и обязанность, по долгу своего званія и служенія, обратить вниманіе Государя на предметъ, относительно котораго существуютъ категорическія постановленія въ одномъ изъ основныхъ законовъ государства, тѣмъ болѣе, что и личное воззрѣніе Государя Императора Николая Павловича вполнѣ отвѣчало смыслу ихъ претензій. Государь никогда не одобрилъ бы преподаваніе Павскаго и не сталъ бы защищать его, если бы въ его урокахъ было бы что нибудь дѣйствительно неправославное. При этомъ находимъ нелишнимъ замѣтить, что, выражаясь подобнымъ образомъ о іерархахъ-монахахъ, съ которыми обстоятельства поставили его въ непріятныя отношенія, Павскій не возставалъ противъ монашества въ принципѣ, хотя и находилъ его лично для себя бременемъ неудобносимымъ, какъ знаемъ изъ вышеприведенной выписки изъ его біографіи.

Въ бумагахъ Павскаго мы нашли небольшой отрывокъ, въ которомъ онъ такъ изображаетъ монашество. «Общее для всѣхъ монаховъ было то, что они проводили жизнь въ отдѣльныхъ жилищахъ, одежду носили самую простую и грубую, стригли волосы, какъ кающіеся, и ходили съ покрытою головою, въ знакъ смиренія; пищу принимали рѣдко и самую простую, напримѣръ — хлѣбъ съ солью и воду; не женились. Изнурая такимъ образомъ себя со стороны чувственной, они старались образовать и возвысить себя въ духѣ посредствомъ частыхъ молитвъ и чтенія слова Божія, волю свою усиливались исполнить посредствомъ безпрекословнаго повиновенія начальствующему. Св. отцы IV-го и V-го вѣковъ съ удивленіемъ повѣствуютъ о сей удивленной жизни монаховъ, не похваляя, впрочемъ, такихъ, которые все отказывались отъ трудовъ тѣлесныхъ и единственно проводили жизнь въ умозрѣніи. Василій В. истиннаго монаха изображаетъ въ слѣдующихъ чертахъ: Монахъ оставилъ міръ, т. е. забылъ всякую связь съ тѣломъ и общежитіемъ человѣческимъ; у него нѣтъ ни города, ни семейства, ни друзей, ни имущества; онъ отказался отъ наукъ человѣческихъ и приготовляетъ себя къ общенію съ Богомъ посредствомъ тишины и самоиспытанія. Живя съ братьями, онъ уподобляется ангеламъ; при первомъ появленіи дня встаетъ на молитву и воспѣваетъ Творцу пѣсни, потомъ съ молитвою начинаетъ и продолжаетъ работы свои. Духъ его не развлеченъ, и весь углубившись въ созерцаніе Бога, забываетъ натуру и паритъ къ вѣчному. Онъ читаетъ св. писаніе и чтеніе сопровождается молитвою, чтобы прочтенное глубже напечатлѣть въ сердцѣ и содѣлать его храмомъ Божиимъ. Онъ бесѣдуетъ съ братьями кротко, мыслей своихъ никому не навязываетъ, учится не стыдась, учитъ безъ жара. Смиреніе его выказывается и во внѣшнемъ его видѣ: онъ ходитъ съ потупленными въ землю глазами, волосы его не убраны, одежда у него не нарядная, подносана поясомъ, изъ грубой матеріи, дабы вмѣстѣ служила и одеждою и одѣяломъ. Словомъ, онъ долженъ вести себя какъ кающійся. Походка его должна быть не лѣнивая, но и не скорая. Пищею ему долженъ служить хлѣбъ, вода и что нибудь изъ овощей. Предъ обѣдомъ и послѣ обѣда — молитва, обѣдъ всегда въ свое время, сонъ краткій, прерываемый молитвами для удаленія сонныхъ грезъ. Въ полночь онъ встанетъ, помолится, углубится въ себя и обдумаетъ, что ему дѣлать въ слѣдующій день».

Мы не знаемъ, къ чему относится это неоконченное описаніе монашества — къ законоучительскимъ ли урокамъ Павскаго при Дворѣ, къ университетскимъ лекціямъ, или къ какой либо журнальной статьѣ. Во всякомъ случаѣ, изображеніе монашества здѣсь не полно, —

это очеркъ монашества первобытнаго. Въ дальнѣйшемъ своемъ развитіи оно приняло, какъ извѣстно, болѣе сложныя формы общезжительствъ—киновій и монастырей, въ которыхъ монашеская жизнь подчинена была извѣстной регламентации особыми уставами (уставъ монастыря Саввы Освященнаго, уставъ Студійскій, принятый въ Россіи еще со времени Антонія и Θεодосія печерскихъ, и т. д.), которые утверждены церковью и имѣютъ каноническое значеніе. Этими уставами опредѣляются не только виды духовныхъ подвиговъ и образа аскетической жизни, но и внѣшнее устройство быта монастырей. Нѣтъ сомнѣнія, что въ приведенномъ отрывкѣ не исчерпывается все ученіе о монашествѣ, какое предлагалъ Павскій въ своихъ лекціяхъ. Здѣсь онъ имѣлъ, очевидно, въ виду дать, въ сжатой формѣ и въ упрощенномъ изложеніи, понятіе о монашествѣ лишь первобытномъ. Можетъ быть, это не больше, какъ параграфъ изъ той главы очерка церковной исторіи, которая имѣетъ своимъ предметомъ жизнь христіанскаго общества въ IV и V вѣкахъ.

Дѣло о книжкахъ-руководствахъ Павскаго рѣшилось посредствомъ своего рода *ultima ratio*: митрополитъ Серафимъ, котораго отвѣтъ Павскаго на замѣчанія Филарета «привелъ въ ужасное ожесточеніе», испросилъ у Государя аудіенцію, и, передъ Рождествомъ 1835 года, въ воскресенье 16-го декабря, «вошедъ къ Государю (разсказываетъ Павскій въ автобіографіи), палъ предъ нимъ на колѣна и униженно просилъ его такими словами:

— «Я, по старости моей, не могу вникать въ богословскіе вопросы, но Филаретъ находитъ, что Павскій преподаетъ Наслѣднику неправославное ученіе».

Государь, изъ уваженія къ такому ходатайству старца, согласился на его просьбу, хотя и былъ вполне убѣжденъ въ совершенной невинности Павскаго, и, по увѣренію автобіографа, до конца дѣла видѣлъ во всей этой исторіи не что иное, какъ прожки партій, враждебной Павскому. Князю Голицыну поручено было передать Павскому, чтобы онъ подалъ прошеніе объ увольненіи отъ законоучительства—по болѣзни. О томъ же сообщилъ ему словесно, на урокѣ, и Жуковскій.

По этому случаю Павскій пишетъ Жуковскому: «Ваше превосходительство, милостивѣйшій государь Василій Андреевичъ. Тяжело было мнѣ выслушать изъ устъ вашихъ нерадостную вѣсть, что я долженъ расстаться съ любезнѣйшимъ Воспитанникомъ нашимъ и любезнѣйшими его сестрицами, которыя всѣ радовали меня чистотою своей души и кротостью нрава. Да благословитъ ихъ Господь Богъ на всю жизнь за тѣ сладостныя минуты, въ которыя мнѣ позволено

было бесѣдовать съ ними! Одно утѣшеніе остается мнѣ, что я въ дѣлѣ, мнѣ порученномъ, дѣйствовалъ по чистой совѣсти, такъ что предъ судъ Божій надѣюсь предстать неукоризненно. Другое незначное утѣшеніе для меня и то, что всемилостивѣйшій нашъ Государь и Государыня понимаютъ меня. Послѣ сего и грѣшно и стыдно было бы унывать въ тѣломъ моемъ искупленіи. Не своимъ домогательствомъ я получилъ доступъ ко Двору въ качествѣ законоучителя ихъ Высочествъ, не своею виною и теряю его. Богъ далъ, Богъ и вьзялъ. Да будетъ имя Господне благословенно. Знаю, что удаленіе мое возмутитъ душу Великаго Князя и Великихъ Княжонъ, и что оно произведетъ непріятное впечатлѣніе на тѣхъ, кто ни услышитъ о семъ.

«Въ отвращеніе всего этого надлежало бы сдѣлать такъ, чтобы удаленіе меня было почти непримѣтно и приготовлялось постепенно. Вотъ какъ это можно сдѣлать. Извѣстно, что нынѣ въ великомъ посту Великій Князь Константинъ Николаевичъ долженъ быть приготовленъ къ исповѣди и, слѣдовательно, скоро долженъ начинать обучаться закону Божію. Вотъ случай взять для него новаго законоучителя, которому сперва и поручить его одного. Черезъ это новый оный законоучитель, если онъ будетъ хорошъ, узнавъ будетъ и сестрицами Константина Николаевича, Ольгою и Александрою Николаевнами. Между тѣмъ да позволено мнѣ будетъ еще три мѣсяца продолжать уроки законоучительскіе со всѣми моими учениками и ученицами. Въ сіи три мѣсяца кончатся уроки законоученія, какъ для Великой Княжны Маріи Николаевны, такъ и для Великаго Князя Александра Николаевича. Только на воскресныя чтенія понадобится приглашать онаго новаго законоучителя. Въ сіи воскресныя чтенія онъ можетъ докончить и тѣ историческіе и церковно-обрядовые уроки, которые мною до Пасхи не будутъ кончены. Сряду послѣ Пасхи, послѣ дня тезоименитства Его Высочества, по случаю наступленія весны, я попрошу себѣ покоя на годъ или болѣе, для поправленія здоровья своего и дѣтей своихъ, и такимъ образомъ, если послѣдуетъ Высочайшее соизволеніе, удалюсь отъ Двора съ именемъ, однакомъ, придворнаго протоіерея. Сіе послѣднее нужно для того, чтобы не подпасть власти епархіальной. Между тѣмъ какъ я буду жить вдали отъ Двора, хотя бы то въ городѣ или за городомъ, и буду утѣшаться философскимъ отдохновеніемъ, которое, можетъ быть, и полезно будетъ для приведенія въ порядокъ и къ концу того, чтó среди заботъ учительскихъ не удалось кончить, — новому законоучителю можно будетъ поручить законоученіе Ольги и Александры Николаевнъ; онъ же можетъ быть и духовникомъ ихъ (впослѣдствіи, а не нынѣшній годъ), а Государь Наслѣдникъ и Марія Николаевна, какъ не обу-

чавшіеся у него закону, послѣ меня могутъ пойти на исповѣдь къ духовнику ихъ императорскихъ величествъ Николаю Васильевичу Мувоекому. Послѣ отдохновенія, которое давно было цѣлью моихъ желаній, если мнѣ Богъ дастъ устроить судьбу дочерей моихъ, для которыхъ я живу и служу, я могу опять начать служеніе отечеству, гдѣ повелитъ Богъ и Государь. Вотъ постепенный ходъ моего удаленія, легкій и для меня и для любезнѣйшихъ учениковъ моихъ, и почти непримѣтный для прочихъ. Ибо я уже многимъ говорилъ и впредь буду говорить, что, послѣ образованія Наслѣдника и Маріи Николаевны, буду просить отдохновенія отъ учительскихъ трудовъ.... въ Академіи. Многіе также знаютъ, что здоровье мое требуетъ перемѣны. Въ сіи три мѣсяца, если дозволено будетъ продолжать въ нихъ уроки, и ученики мои услышать отъ меня частую жалобу на недорозвѣе и даже пожелають мнѣ отдохновенія и уволить меня на свободный воздухъ. А это и приготовить ихъ навсегда разстаться со мною. Навсегда! Ужасная мысль! Нѣтъ, я и тогда не только буду носить ихъ въ душѣ моей и рассказывать о нихъ дѣтямъ своимъ, но буду просить позволенія хотя разъ въ году видѣться съ ними и цѣловать ихъ руку. Любезнѣйшій Василій Андреевичъ, обрадуйте отвѣтомъ на Новый годъ. Отъ васъ я надѣюсь себѣ возможнаго ходатайства. Декабря 31-го дня 1834 г.).

Съ тяжелымъ трудомъ писалось это письмо: въ черновыхъ бумагахъ Павскаго, имѣющихся въ распоряженіи редакціи «Русской Старины», оно находится въ трехъ изложеніяхъ, не представляющихъ, впрочемъ, существенной разности. Въ одномъ изъ вариантовъ этого письма говорится: «Жалѣю, что разлука моя (съ Августѣйшими учениками) должна послѣдовать преждевременно. Впрочемъ, увѣрюсь и въ томъ, что Богъ, во власти котораго времена и лѣта, знаетъ время, когда чему быть, и все ведетъ къ лучшему. Признаюсь, что постигшее меня искушеніе немаловажно, но и въ семъ случаѣ не унываю духомъ, потому что вѣрую въ Того, Который немощнымъ даетъ силу, и надѣюсь, что Богъ, благодатію своею хранившій меня и благотворившій мнѣ не по заслугамъ, будетъ покровомъ моимъ и до конца жизни». Въ другомъ вариантѣ Павскій выражаетъ намѣреніе отправиться на лѣто на «ревельскія воды» или въ другое мѣсто, какъ укажутъ врачи. На двухъ экземплярахъ этого письма рукою Павскаго сдѣлана приписка: «Вслѣдствіе сего письма Государыня Императрица приходила 12-го января на мой урокъ къ Александрѣ Николаевнѣ и, прощаясь со мною, поцѣловала руку крѣпко и сказала: «Я васъ уважаю, какъ прежде». «18-го января, когда я мимоходомъ сказалъ Маріи Николаевнѣ, что скоро долженъ про-

ститься съ ними, она сильно расшлакалась: «Что вы, батюшка, говорите!» 12-го января Жуковский сообщил Павскому волю Государя Императора, чтобы онъ продолжалъ свои уроки до экзамена, и вмѣстѣ съ тѣмъ о томъ, что онъ долженъ подать формальную просьбу объ увольненіи отъ законоучительства—по причинѣ болѣзни. Эта формальная просьба была представлена Павскимъ въ формѣ письма на имя Жуковского. Въ черновыхъ бумагахъ Герасима Петровича сохранилось три редакціи этого письма. Последняя, въ которой оно было отправлено Жуковскому, если не ошибаемся, слѣдующая:

«Ваше превосходительство, Василій Андреевичъ. Вы уже давно знаете слабость моего здоровья. Я и прежде говорилъ вамъ, что единственное мое желаніе—кончить только уроки законоученія съ Его Высочествомъ Государемъ Наслѣдникомъ и съ Ея Высочествомъ Великою Княжною Марією Николаевною. Но нынѣшній годъ усилившаяся болѣзнь не позволяетъ мнѣ выполнить мое желаніе. Я долженъ, наконецъ, разстаться съ любезнѣйшими учениками преждевременно. И потому прошу васъ исходатайствовать мнѣ у Государя Императора увольненіе отъ трудовъ законоучительскихъ. Я надѣюсь, что Всемилостивѣйшій Государь Императоръ и на неоконченные труды мои воззрѣтъ окомъ благоволенія, и остальные дни жизни моей, которая доселѣ текла мирно подъ его монаршимъ благоволеніемъ, не позволитъ провести въ печали и бѣдности съ моимъ маленькимъ семействомъ. Осмѣливаюсь думать, что я не буду имѣть иной печали, кромѣ той неотъемлемой, что разлучаюсь съ любезнѣйшими Высокими учениками, съ которыми имѣлъ счастье бесѣдовать слишкомъ восемь лѣтъ и съ которыми искренно сроднилось мое любящее ихъ сердце. Да благословитъ ихъ Господь Богъ на всю жизнь за пріятнѣйшія минуты, въ которыя мнѣ позволено было радоваться ихъ добродушіемъ и любовью ко мнѣ. Не сомнѣваюсь, что вы позволите мнѣ и по увольненіи на письмѣ высказать имъ мои чувства и дать послѣднее учительское и духовническое наставленіе. Января 27-го дня 1835 г.»

Въ одномъ изъ вариантовъ этого письма Павскій предполагалъ въ большихъ подробностяхъ изложить свои желанія, именно: «Переходъ изъ Большаго дворца въ меньшій во мнѣнїи всеобщемъ считается пониженіемъ и почти наказаніемъ. Сему мнѣнью не возможно-ли противопоставить оговорку, что я переведенъ въ Таврической дворецъ по болѣзни, съ сохраненіемъ степени, которую занималъ въ Вольпомъ дворцѣ между собратіями. Кромѣ того, я знаю, что квартира тамошняя вовсе не равняется моей настоящей. Она и низка, и сыра, и тѣсна для моего семейства, хотя небольшого. Не можете-ли устроить такъ, чтобы или квартира была отведена мнѣ лучшая, или чтобы я получалъ для

квартиры деньги, такъ какъ я доселѣ получалъ для платы за квартиру, занимаемую мною при Андреевскомъ соборѣ». Послано было письмо безъ этого дополненія: это видно изъ того, что въ отвѣтъ на него Жуковский просилъ Павскаго прислать ему подробную записку обо всемъ, что онъ и изъ какихъ мѣстъ получалъ, для того, чтобы приложить эту вѣдомость къ письму, содержащему просьбу объ отставкѣ, и вмѣстѣ съ нимъ представить Государю. 2-го февраля 1835 г. Жуковский пишетъ Павскому: «Я былъ у васъ и очень сожалѣю, что васъ не засталъ; еще не написалъ вамъ ничего официально, потому что хочется, чтобы все устроилось; между тѣмъ вы не трудитесь теперь ходить служить, ибо уже отъ князя Петра Михайловича (Волконскаго, министра Двора) о вашемъ отпускѣ дано знать куда слѣдуетъ. Письмо мое къ вамъ не замедлитъ». На этой запискѣ рукою Павскаго помѣчено, что въ тотъ же день введенъ къ Наслѣднику Василій Борисовичъ и «принять со слезами: это сказывалъ Семенъ Алексѣевичъ» (Юрьевичъ).

Наконецъ, 18-го февраля 1835 года Павскій получилъ письмо отъ Жуковскаго въ отвѣтъ на свою просьбу объ отставкѣ, окончательно рѣшившее его судьбу. Письмо это напечатано и въ некрологѣ Павскаго, составленномъ его зятемъ, протоиереемъ А. Θ. Орловымъ («Духъ Христианина» за 1863 г.), и въ очеркѣ г. Протопопова (гдѣ оно неправильно помѣчено 1836 годомъ), и, наконецъ, въ собраніи сочиненій Жуковскаго, изданномъ подъ редакціей П. А. Ефремова (т. VI, стр. 535—536: единственное изъ писемъ Жуковскаго къ Павскому, имѣвшееся доселѣ въ печати). Поэтому мы приведемъ изъ него лишь небольшія выдержки. «Его Императорское Величество, — пишетъ Жуковский, — соизволивъ согласиться на просьбу вашу, благоволилъ повелѣть мнѣ объявить вамъ его высочайшее благоволеніе за то постоянное усердіе, съ коимъ вы исполняли яваніе законоучителя при Ихъ Высочествахъ. Для меня особенно пріятно быть исполнителемъ сей воли нашего всемилостивѣйшаго Государя. Будучи свидѣтелемъ, въ продолженіе восьми лѣтъ, вашихъ дѣйствій, я имѣлъ возможность узнать васъ коротко и на всю жизнь сохраню къ вамъ то почтеніе, которое вы вселили въ меня своимъ благороднымъ характеромъ, своею чистотою нравственною, основанною на вѣрѣ, своимъ умомъ просвѣщеннымъ и своимъ безкорыстнымъ усердіемъ въ исполненіи возложеннаго на васъ долга. Да послужить вамъ при горестной разлукѣ съ Высокими вашими воспитанниками утѣшеніемъ мысль, что вы способствовали къ развитію въ сердцахъ ихъ чистѣйшихъ чувствъ и правилъ вѣры, что вы заслужили ихъ уваженіе и любовь, и что ихъ привязанность къ вамъ никогда не ослабѣтъ; другимъ утѣшеніемъ

для васъ будетъ то, что вашъ преемникъ ¹⁾ вполне заслуживаетъ довѣренность, оказанную ему Государемъ Императоромъ, и что начатое вами святое дѣло довершено будетъ, при благословеніи Божиємъ, съ несомнѣннымъ успѣхомъ». Въ ознаменованіе своего высочайшаго благоволенія, Государь повелѣлъ обратить въ пенсію Павскому половину жалованья, какое онъ получалъ по званію законоучителя и духовника Ихъ Высочества, и все жалованье—по званію профессора духовной академіи. Сверхъ того, Государыня Императрица двумъ дочерямъ Павскаго назначила по 500 р. въ годъ впредь до выхода ихъ въ замужество. Наслѣдникъ Цесаревичъ и Великія Княжны пожаловали ему свои портреты. Наконецъ, для доставленія Герасиму Петровичу большаго спокойствія, необходимаго для восстановленія разстроеннаго здоровья, онъ переводится изъ Большаго дворца въ Таврической, съ сохраненіемъ прежняго званія и соединеннаго съ нимъ старшинства, и всего по оному получаемому жалованья. «Заключаю письмо свое усерднымъ желаніемъ, чтобы уединенная, тихая жизнь возвратила вамъ утраченныя силы. Главныя условія земнаго счастья для васъ уже исполнены: вы имѣете непорочную совѣсть для спокойнаго взгляда на прошедшее; просвѣщенный умъ и любовь къ дѣятельности для наслажденія настоящимъ, и вѣру смиреннаго христіанина для безмятежной надежды на будущее. Все остальное въ волѣ Промысла». Затѣмъ Павскому былъ пожалованъ драгоцѣнный брилліантовый крестъ. Государь Наслѣдникъ Цесаревичъ посѣтилъ его въ его квартирѣ во время его болѣзни и потомъ другой разъ по выздоровленіи. По исчисленію самого Герасима Петровича, въ его автобіографіи, все содержаніе, ему пожалованное, простиралось до 10,000 р. асс. въ годъ. Непритязательному Герасиму Петровичу было такой суммы болѣе чѣмъ достаточно. Что касается пенсій за службу по академіи, то здѣсь встрѣтилось-было затрудненіе: митрополитъ Серафимъ, какъ разсказываетъ Павскій въ своей автобіографіи, сталъ-было противорѣчить, но узнавъ, что такова воля Государя, остановился.

Проживъ полгода въ Парголовѣ, въ совершенномъ уединеніи, Пав-

¹⁾ Василій Борисовичъ Важановъ, нынѣ протопресвятеръ и духовникъ Ихъ Императорскихъ Величествъ, занимавшій послѣ Павскаго должность профессора богословія въ С.-Петербургскомъ университетѣ, сдѣлавшій себѣ первоначальную извѣстность въ ученюмъ мірѣ своимъ прекраснымъ курсомъ нравственнаго богословія, озаглавленнымъ: «Объ обязанностяхъ христіанина». Книга эта долго служила руководствомъ при преподаваніи нравственнаго богословія въ высшихъ учебныхъ заведеніяхъ и пособіемъ—въ среднихъ.

ский затѣмъ поселился въ домѣ придворнаго вѣдомства, что у Таврическаго дворца, въ той скромной квартиркѣ, въ которой прожилъ почти все остальное время своей жизни, въ которой посѣщали его всѣ, оставшіеся вѣрными ему въ своей привязанности, слушая рассказы старца о быломъ. «Удаленіе мое,—заключаетъ свой рассказъ объ этомъ событіи Павскій въ своей автобіографіи,—несколько не огечалило меня, а, напротивъ, радовало, потому что я, по своему нраву, несколько не способенъ былъ къ придворной жизни. Другіе жагѣли, а я—несколько. Еслибы жива была моя любезнѣйшая супруга, она, можетъ быть, тушила бы; но Богъ ее взялъ и она не видѣла ни моего возвышенія, ни моего паденія, если можно назвать паденіемъ мою отставку».

Здѣсь слѣдуетъ упомянуть объ отзывѣ, относительно этого эпизода въ біографіи Павскаго, извѣстнаго біографа преосвященнаго митрополита Филарета—Н. В. Сушкова. «Протоіерей Павскій, человекъ образованный и даровитый,—говоритъ г. Сушковъ («Записки о жизни и времени митрополита Филарета», стр. 89)... не совсѣмъ правильно изложилъ свои уроки для преподаванія грядущему Покровителю православія въ Россіи. Владыко (Филаретъ) сдѣлалъ многія на нихъ примѣчанія. Павскій написалъ въ свою защиту очень дерзкія, изворотливыя и неразумныя возраженія. Тетради его ходили по рукамъ, какъ образецъ великаго подвига со стороны младшаго—говоритъ неуважительно и рѣзко со старшимъ, не только по іерархіи, а по учености, по трудамъ, по извѣстности. Законоучителю, однакожъ, пришлось, послѣ замѣчаній на его лекціи, передѣлать ихъ. Императоръ, узнавъ о замѣчаніяхъ и возраженіяхъ, поручилъ митрополиту строго обсудить и новыя уроки Павскаго, вразумить его и образумить, чтобы впередъ не заносился, а смирился и исправился». Изъ предыдущаго читатель самъ пойметъ на сколько справедливы эти заявленія достопочтеннаго Н. В. Сушкова. Ни о какомъ исправленіи уроковъ Павскаго не могло быть и рѣчи уже по тому одному, что отставка Павскаго послѣдовала слишкомъ скоро послѣ появленія примѣчаній Филарета. О порученіи, данномъ будто бы Императоромъ Николаемъ митрополиту, также ничего неизвѣстно; напротивъ, мы охотнѣе вѣримъ Павскому, что Государь Николай Павловичъ былъ на его сторонѣ, и, увольняя его, сохранилъ полное убѣжденіе въ его совершенной правотѣ.

Переходимъ къ разсмотрѣнію «примѣчаній» Филарета на уроки Павскаго и «объясненій» на нихъ Павскаго.

IX.

Замѣчанія Филарета на уроки Павскаго и объясненія Павскаго на эти замѣчанія, долго ходившія по рукамъ лишь въ рукописяхъ, какъ запрещенный плодъ, по смерти двухъ соперниковъ появились на свѣтъ Божій (напечатаны въ «Чтеніяхъ Московскаго общества исторіи и древностей» за 1870 годъ) и каждый можетъ теперь самъ судить, на чьей сторонѣ правда. По нашему мнѣнію, она—вполнѣ на сторонѣ Павскаго... Независимо отъ своего характеризующаго значенія по отношенію къ описанному нами эпизоду, эта полемика въ высшей степени важна, какъ памятникъ учено-богословской литературы начала второй четверти настоящаго столѣтія. Два болѣе видныхъ представителя духовной учености, два кореня богословской науки, два самыхъ глубокихъ ума своей эпохи, составляютъ и диспутуютъ—зрѣлище, исполненное глубочайшаго интереса. Силы противниковъ почти равны, и нападающаго и защищающагося; но чувство внутренней правды придаетъ защищающемуся замѣчательный героизмъ, а правота дѣла, этотъ хотя и не всегда лучший союзникъ въ борьбѣ, даетъ ему полный перевѣсъ надъ противникомъ. Вся полемика состоитъ изъ: 1-е, двадцати примѣчаній и столькихъ же объясненій, распадающихся каждое на нѣсколько пунктовъ—относительно «Христіанскаго ученія въ краткой системѣ», и 2-е, изъ двѣнадцати примѣчаній и столькихъ же объясненій по поводу «Начертанія церковной исторіи».

Сущность замѣчаній Филарета состоитъ въ томъ, что онъ болѣею частію беретъ ту или другую отдѣльную фразу изъ конспектовъ Павскаго и, рассматривая ее внѣ контекста рѣчи, внѣ отношеній ея къ ученію, содержащемуся въ предыдущихъ и послѣдующихъ параграфахъ, находитъ ученіе его неполнымъ, неточнымъ и въ нѣсколькихъ случаяхъ неблагонамѣреннымъ. Павскій, въ началѣ своихъ объясненій, замѣчаетъ, что «примѣчанія произошли отъ недоразумѣнія ихъ автора»: слѣдовало бы прибавить—отъ недоразумѣнія преднамѣреннаго. Тѣмъ не менѣе, чтеніе этихъ примѣчаній безъ объясненій на нихъ, благодаря діалектикѣ и остроумію обвинителя, производитъ сильное впечатлѣніе...

Для ближайшаго ознакомленія съ этою полемикой приведемъ изъ нея нѣсколько выдержекъ. На стр. 21-й первой изъ своихъ книжекъ («Христіанское ученіе въ краткой системѣ»), Павскій, сообщая понятіе о библейской книгѣ «пѣснь пѣсней», говоритъ: «Пѣснь пѣсней, то-есть превосходная пѣснь, есть изліяніе пламенныхъ

чувствъ любви двухъ лицъ—юноши и дѣвицы». Филаретъ замѣчаетъ: «Вотъ мнѣніе частное объ одной книгѣ, но которое должно возбуждать великую заботливость объ образѣ мыслей сочинителя разсматриваемой книги. Если онъ думаетъ, что книга, которая, по его мнѣнію, есть только любовное сочиненіе, идиллія, могла попасть въ составъ библіи, то что онъ думаетъ о библіи, о чистотѣ ея нравственности, о ея богодухновенности? Сочинитель не могъ не знать мнѣнія православной церкви о сей книгѣ, изложеннаго въ «Синонисиѣ» св. Афанасія, напечатанномъ въ славянской библіи. И такъ, онъ думаетъ, что церковь погрѣшаетъ, когда приписываетъ сей гнѣсѣ возвышенный смѣсль, и что онъ судитъ правильнѣе, почитая пѣснь пѣсней любовнымъ стихотвореніемъ». На это,—замѣтимъ кстати, самое сильное изъ всѣхъ обвиненій,—Павскій отвѣчаетъ: «Что я думаю о библіи, сказано мною въ § 34. Но и здѣсь, если бы я могъ предполагать, что примѣчатель будетъ выводить такія ложныя заключенія о моемъ образѣ мыслей, то послѣ «юноши и дѣвицы» приписалъ бы: «то-есть Христа и церкви», и теперь готовъ приписать, и при урокахъ это сказано было. Я очень знаю, что церковь находитъ въ пѣснѣ пѣсней иносказаніе, и что книга сія не была бы принята въ число священныхъ, если бы не было въ ней иносказанія. Жаль, что примѣчатель доказываетъ то, чего у меня и въ мысляхъ не было—будто я книгу сію считаю любовнымъ сочиненіемъ... Въ книжкѣ своей я хотѣлъ представить библейское ученіе, и потому представлялъ себѣ, будто смотрю на библію тогда, когда церковное понятіе о той или другой книгѣ еще не существовало, и когда не произнесъ объ ней сужденія ни Афанасій, ни другой кто изъ св. отцовъ. Если бы книжка моя была катихизисъ, то пропускъ иносказательнаго смысла можно было имѣнить мнѣ въ вину, хотя и то не по праву. Если бы я, говоря объ апокалипсисѣ, написалъ: «въ немъ изображается борьба змія съ агнцемъ и побѣда послѣдняго», то имѣлъ-ли бы кто право заключить, что я подъ именемъ змія и агнца только и разумѣю змія и агнца, и болѣе ничего? Или если бы въ XIII гл. Еванг. отъ Мѡ. надписалъ «о сѣмени и святелѣ», то имѣлъ-ли бы кто право сказать, что я уничтожаю смыслъ иносказательный въ этой притчѣ?»

По нашему мнѣнію, объясненія Павскаго здѣсь совершенно удовлетворительны. Книжка его была не катихизисъ, который имѣетъ символическое значеніе и въ которомъ, поэтому, можно выражаться богословскими терминами, санкціонированными, такъ сказать, авторитетомъ церкви. Но это былъ конспектъ уроковъ, содержащій въ себѣ нерѣдко простой перечень заглавій, въ которыхъ, естественно, не могло содержаться полного и обстоятельнаго изложенія всего уче-

нія о предметѣ, которое преподавалось при устномъ изложеніи. Такимъ образомъ, выразивши свой взглядъ на св. писаніе въ полномъ составѣ его канона въ другомъ мѣстѣ (§ 34), авторъ имѣлъ основаніе, безъ описанія подвергнуться обвиненію въ ереси, въ этой части неяснота не досказавъ того, что выражено было имъ раньше. Не менѣе состоятеленъ и второй доводъ, приводимый Павскимъ въ своемъ объясненіи. Соответственно общему плану курса, утвержденному Жуковскимъ и одобренному Государемъ, догматическое ученіе должно было быть представлено въ его постепенномъ историческомъ развитіи. Въ томъ отдѣлѣ этого курса, для котораго книжка Павскаго должна была быть программой, предполагено было изложить библейское ученіе, то-есть автору предстояло воспроизвести религиозное мировоззрѣніе въ томъ видѣ, въ какомъ оно представлено въ библіи, какъ оно понималось самими библейскими писателями, которые видѣли вещи лишь яко зеркаломъ въ гаданіи. Изложеніе ученія новозавѣтнаго о догматахъ христіанства, и между прочимъ о священномъ писаніи, должно было составить предметъ особаго отдѣла курса, и авторъ въ первой части своего труда не имѣлъ права излагать новозавѣтнаго ученія о ветхомъ завѣтѣ, если не хотѣлъ допускать въ своемъ курсѣ амплификацій и повтореній. Церковное ученіе о томъ, что книга «пѣснь пѣсней» есть кносказаніе—духовнаго союза Христа съ церковью—формулировано догматически лишь въ новомъ завѣтѣ, и такой взглядъ на нее составляетъ одинъ изъ пунктовъ ученія церковнаго.

Въ примѣчаніи девятнадцатомъ Филаретъ дѣлаетъ попытку набросать тѣнь на политическую благонамѣренность Павскаго. Павскій выразился въ одномъ мѣстѣ своей книжки такъ: «Всѣ во Христѣ, восчувствовавъ въ себѣ внутреннюю свободу, стали выше природы, судьбы и всякихъ законовъ» (§ 77). Филаретъ замѣчаетъ: «Если есть судьба, какъ станетъ выше ея человекъ? Истинная религія не учитъ человека становиться выше судьбы, но познавать судьбу Божию истинную и свободно покоряться ей (Псал. XVIII, 10, Петр. V, 6). Мысль, что христіане выше всякихъ внѣшнихъ законовъ, можетъ быть названа не только опасною, но рѣшительно ложною. Христіанство говоритъ, что законъ положенъ не для праведника, но для беззаконныхъ (Тим. 4, 9), потому что праведникъ безъ строгости закона исполняетъ обязанность, но оно не говоритъ, что христіанинъ выше всякихъ внѣшнихъ законовъ. Не говоритъ, на примѣръ, подданному: ты выше внѣшнихъ законовъ государства, но говоритъ: Бога бойтеса, царя чтите, будьте послушны всякому человѣческому постановленію Господа ради (1 Петр. II, 13, 17)». Павскій отвѣчаетъ: «Стать выше судьбы можно именно покорностію и смиреніемъ, чему научило насъ

христианство, чѣмъ апостолы стали выше судьбы, поставившей ихъ среди происковъ іудейскихъ и суетвѣрій языческихъ. «*Sedendo pop agendo, vici vicimus*», говорили христіане». Отвѣчая на второе обвиненіе—будто мысль, что христіане выше всякихъ внѣшнихъ законовъ, не только опасная, но и ложная—Павскій говоритъ: «Развѣ апостолъ говоритъ ложно: если вы духомъ управляетесь, то вы не подѣ закономъ,—плоды духа суть любовь, радость, миръ, долготерпѣніе, благодать, милосердіе, вѣра, кротость, воздержаніе,—для такихъ нѣтъ закона (Гал. V, 18, 22). Примѣчатель не умѣетъ различать, что стать выше законовъ не значитъ стать противъ законовъ. Христіанинъ сталъ выше законовъ тѣмъ, что преисполненъ духомъ Божиимъ, и свободно, по внутреннему чувству выполняетъ то, что другіе дѣлаютъ по требованію внѣшнихъ законовъ. Апостолы напоминали ученикамъ: Бога бойтесь, царя чтите; но потому, что въ ученикахъ своихъ не видѣли еще полныхъ совершенствъ христіанскихъ, не видѣли духа Христова во всей его силѣ, еще царство Христово не пришло на землю во всей своей славѣ»...

Павскій въ своей книжкѣ говоритъ: «По мѣрѣ того, какъ люди стали углубляться въ познаніе себя и природы, и посредствомъ образованія выходить изъ-подъ власти природы и судьбы, религія сдѣлалась чище, благообразнѣе». Филаретъ на это замѣчаетъ: «Мысль сія противорѣчитъ потребности откровенія и опровергается опытомъ. Образованіе не вывело грековъ и римлянъ изъ заблужденій язычества и не сдѣлало ихъ религію чище, доколѣ не пришла на помощь откровенная религія христіанская». Павскій отвѣчаетъ: «Если бы примѣчатель у меня спросилъ, что значитъ посредствомъ образованія выходить изъ-подъ власти природы, то я сказалъ бы, что человѣкъ образованный не только можетъ доставлять себѣ удобства въ жизни, но правильно оцѣнкою существъ, явленій и силъ природы можетъ стать выше природы и торжествовать надъ нею. Такой человѣкъ, своими знаніями торжествующій надъ явленіями и силами природы, не будетъ молиться крокодилу и благоговѣть предъ дубомъ, слѣдовательно, его религія будетъ нѣсколько чище другихъ подобныхъ. Точно такъ и было, по свидѣтельству исторіи. Религія образованныхъ грековъ и римлянъ несравненно чище и благороднѣе религіи народовъ варварскихъ». «Не знаю, почему примѣчателью не нравится слово «судьба». Не думаетъ ли онъ, что сочинитель подѣ симъ именемъ разумѣетъ бессмысленный рокъ? Нѣтъ, сочинитель знаетъ, что все въ мірѣ и человѣческомъ родѣ идетъ по волѣ премудраго Промысла. Однако же, не слышимъ-ли мы въ разговорахъ: «вѣрно такая его судьба; ему суждено весь свой вѣкъ бороться съ завистниками». Неужели все это

говорятъ безбожники, которые отвергаютъ Промыслъ? Подъ именемъ судьбы мыслящіе люди разумѣютъ сдѣланіе обстоятельство и происшествій, не зависящихъ отъ воли частнаго человѣка, и даже цѣлыхъ обществъ человѣческихъ. Напримѣръ, не въ волѣ еврея родиться евреемъ и одичать въ грубыхъ еврейскихъ предрассудкахъ. Однако, вошедши въ расудокъ, онъ можетъ обсудить свое положеніе и выйти изъ-подъ вліянія бессмысленныхъ привычекъ, среди которыхъ поставила его судьба».

Вообще въ своихъ примѣчаніяхъ Филаретъ обвиняетъ Павскаго большею частію ни болѣе ни менѣе, какъ въ неологизмѣ и рационализмѣ. Объясненіе пророческаго дара, сдѣланное Павскимъ, есть объясненіе тѣхъ, «по мнѣнію которыхъ оно есть не что иное, какъ цитическій восторгъ». Онъ говоритъ о томъ, что пророки предсказывали времена мира, но умалчиваетъ о томъ, что они предсказывали страданія Мессіи. «Сколь сіе умолчаніе пріятно было бы неологамъ,—говоритъ Филаретъ,—столь заботливо видѣтъ оное у писателя, котораго такъ желательно было бы видѣтъ православнымъ». «Должно остерегаться не только прямо-ложнаго ученія, но и опущенія какого либо члена символа вѣры тамъ, гдѣ, по предмету разсужденія, упомянуть объ ономъ непрѣнно слѣдовало». Само собою разумѣется, что обвиненіе оказывается неосновательнымъ, ибо Павскій въ другомъ мѣстѣ прямо выражается, что «Пророки говорили духомъ Божиимъ» и писанія ихъ называетъ «богодухновенными» (§ 27). По поводу послѣднихъ главъ въ книгѣ пророка Исаи (XL—LXVI) Павскій замѣчаетъ, что онѣ содержатъ большое утѣшительное посланіе къ іудеямъ, ожидающимъ возвращенія изъ плѣна. Филаретъ говоритъ: «Изъ сего видно, что сочинитель не признаетъ сей части книги Исаи пророчествомъ, хотя таковымъ признаетъ ее св. писаніе новаго завѣта. Если св. писаніе новаго завѣта не погрѣшаетъ, то погрѣшаетъ сочинитель». Павскій отвѣчаетъ: «Я не понимаю, изъ чего выводится заключеніе, что сочинитель не признаетъ сихъ главъ пророчествомъ. Развѣ въ утѣшительномъ посланіи нельзя предположить пророчества? Чѣмъ же пророки утѣшали своихъ современниковъ, если не предсказаніемъ будущаго? Возможно-ли предположить такую глупость въ законоучителѣ, что онъ не знаетъ, что слова: какъ овца онъ веденъ на заколеніе, и какъ агнецъ предъ стригущимъ его безгласенъ—есть пророчество?» И очевидно опять Павскій правъ: онъ не сказалъ здѣсь о пророчествѣ, потому что не слѣдовало говорить объ этомъ: по плану его труда—пророчества у него были выбраны въ особый трактатъ, а здѣсь предлагалось лишь изложеніе содержанія книги Исаи въ ея историческомъ смыслѣ, безъ указанія на пророчественный. Не упомя-

нуть о чемъ-либо въ одномъ мѣстѣ, гдѣ упоминаніе не требовалось. не значить отрицать то, что сообщалось въ другомъ мѣстѣ.

«Троичность Божества есть таинство, въ которомъ кратко изображены весь періодъ Божія къ намъ снисхожденія», говоритъ Павскій. Филаретъ замѣчаетъ: «Періодъ Божія къ намъ снисхожденія есть нѣчто внѣшнее для Бога, а троичность есть внутреннее таинство. Періодъ снисхожденія есть постепенность дѣйствій во времени, а Отецъ, Сынъ и св. Духъ суть три лица вѣчныя. Изъ сего видно, что сочинитель учитъ въ семъ важномъ мѣстѣ не согласно съ православною церковью». «Если бы мною сказано было о Троицѣ только то, что выписалъ примѣчатель, — отвѣчаетъ Павскій, — то это была бы ересь. Но я знаю и вѣрую, и сказалъ, что Богъ въ Троицѣ не только является, но и существуетъ. Вотъ первыя слова того параграфа, изъ котораго примѣчатель выписываетъ на меня осужденіе: «Богъ существуетъ и являетъ себя въ Троицѣ».

Х.

Кромѣ «Христіанскаго ученія въ краткой системѣ» и «Начертанія церковной исторіи», изъ памятниконъ педагогической дѣятельности Г. П. Павскаго при Дворѣ сохранилось нѣсколько составленныхъ имъ (примѣнительно къ первой части его, приведенной нами выше, программы) молитвъ, нѣсколько письменныхъ наставленій его Августѣйшему Воспитанику по поводу разныхъ событій его частной жизни и общественной жизни Россіи, «Весѣда законоучителя по поводу исполнившагося совершеннолѣтія Наслѣдника престола», «Напомянанія о вѣчной жизни» — рядъ назидательныхъ размышленій о предметахъ вѣры, «Библейскія изрѣченія, на которыхъ основано ученіе христіанское», «Очертаніе ученія, изложеннаго въ св. писаніи». Эти произведенія пера почтеннаго богослова заслуживаютъ особеннаго вниманія въ томъ отношеніи, что ближе вводятъ насъ въ то направленіе, какое старался развивать въ своемъ Августѣйшемъ ученикѣ законоучитель. По специально-богословскому содержанию этихъ сочиненій мы не находимъ удобницъ входить здѣсь въ изложеніе ихъ содержанія. Приведемъ лишь для образца двѣ молитвы и одно посланіе. Что касается «Напомянаній о вѣчной жизни», то съ характеромъ и содержаніемъ ихъ отчасти знакомитъ слѣдующее предисловіе къ нимъ, составленное Павскимъ, въ которомъ законоучитель обращается къ своему Августѣйшему Воспитанику.

«Въ тетрадахъ, подобныхъ сей первой, я намѣренъ сообщать Ва-

пешу Высочеству напоминанія о вѣчной жизни. Это не систематическіе уроки, а отрывки, взятые изъ книгъ священныкъ и изъ сочиненій благочестивыкъ писателей, также благоговѣйныя молитвы, собственныя мои разсужденія и размышленія, близкія къ разумѣнію Вашему. Можетъ быть, иное встрѣтится Вамъ и неясное. Но отъ Васъ зависѣть будетъ дойти до ясности посредствомъ неоднократнаго чтенія и напряженнаго углубленія. Что легко приобрѣтается, то легко и выпадаетъ изъ памяти. А правила религіи должны утвердиться и въ памяти и въ сердцѣ на всю жизнь. Религія стоитъ того, чтобы Вы посвятили ей начатки Вашего развивающагося размышленія. Какъ чувство, она давно уже живетъ въ Вашемъ сердцѣ и выражается въ Вашихъ молитвахъ; но чувство сіе должно перейти въ опредѣленныя понятія и ясныя мысли, чтобы Вы умѣли отличать вѣру отъ суевѣрія, благочестіе отъ суесвятства, истинную любовь къ Богу отъ неразумной и ложной ревности по Богѣ, или фанатизма. Въ сей первой тетради Вы найдете первыя понятія о религіи, о вѣрѣ въ Бога, любви къ Богу, объ отношеніи религіи къ наукамъ, вѣры къ разуму, любви къ волѣ. Все это Вы уже слышали по частямъ, не въ связи, но теперь имѣете предъ собою въ полнотѣ и нѣкоторомъ порядкѣ. Затѣмъ слѣдуетъ эпиграфъ: «Сія есть жизнь вѣчная, чтобы знали Тебя, единаго, истиннаго Бога, и Тобою посланнаго Іисуса Христа». Іоанна XVII, 3.

Изъ молитвъ, составленныхъ Павскимъ, приводимъ двѣ: утреннюю и по случаю холеры.

Молитва утренняя. «Благодарю Тебя, всеблагій Боже, что Ты, обновивъ мои силы мирнымъ сномъ ночи, пакѣ открылъ мнѣ радости новаго дня. Новый день сей снова являетъ мнѣ Твои великія милости, которыми Ты такъ богато награждаешь меня. Какъ вчера, такъ и сегодня вижу предъ собою довольство, вижу отеческое попеченіе обо мнѣ и готовность служить мнѣ. Чѣмъ могу я воздать Тебѣ, всеблагій небесный Отецъ, за сіи великіе дары?

«Прими, о Боже, малое сіе благодареніе мое, которое я нынѣ приношу отъ глубины сердца, Тобою согрѣтаго и Тобою просвѣтленнаго. Съ новымъ днемъ вложи мнѣ новую рѣшимость и готовность жить предъ Тобою свято и исполнять святые Твои законы. Ибо я вижу Твою великую милость, чувствую благодѣянія, имѣю желаніе быть благоугоднымъ Тебѣ и жить для пользы ближнихъ. Но какъ исполнить мое желаніе—не всегда понимаю, и для совершенія лежащихъ на мнѣ обязанностей не довольно имѣю твердости. Знаю, Господи, что все доброе и святое снисходитъ отъ Тебя: Ты просвѣщаешь умы малосвѣдущихъ и даешь силы бессильнымъ; открой и мнѣ прямой

путь къ истинной жизни и со дня на день обновляй и укрѣпляй мои силы, чтобы я по открываемымъ мною путямъ жизни шалъ твердо и неуклонно. О, если бы при концѣ дня сего, сего самаго дня, мнѣ увидѣть въ себѣ нѣсколько новыхъ опытовъ твердости, нѣсколько новыхъ приобрѣтеній для ума, чистѣйшихъ радостей въ сердцѣ! Тогда я наки паду предъ Тобою, небесный Отецъ, и возблагодарю Тебя за великія Твои небесныя и земныя блага, отъ щедрой руки Твоей получаемыя!» (Эта молитва сохранилась въ рукописи черновой; по видимому, неокончена; помѣчена 3-мъ мая 1830 года).

По случаю холеры. «Небесный Отецъ нашъ! Среди радостей жизни, которыя Ты обильно сыпалъ на насъ, недостойныхъ сыновъ Твоихъ, Ты посылаешь на насъ и горести. Ибо такъ благоутодно было Твоему величію устроить обитаемую нами землю, гдѣ свѣтъ беретъ ся съ тьмою, пріятная весна смѣняется знойнымъ лѣтомъ, а сія прогоняется стужей холодной зимы; гдѣ прекрасныя цвѣты перемѣшаны съ колючими растеніями, гдѣ ядовитыя гады кроются и ждутъ неосторожнаго путника, чтобы ужалить его пятау! Да будетъ святая воля Твоя! Мы не дерзаемъ пререкать вѣчнымъ премудрымъ судамъ Твоимъ. Но, небесный Отецъ нашъ! Ты, поставившій человека на свѣтло-темной землѣ сей, далъ ему умъ и силу Твоя премудрости, и вложилъ въ него духъ Твой, въ которомъ сіяетъ Твой образъ. Подъ влияніемъ сихъ, данныхъ намъ Тобою, небесныхъ хранителей, много уже прояснено мрачнаго, много отвращено ужаснаго, много печальныхъ утѣшилось, много порочныхъ исправилось! Освѣти и нынѣ нашъ умъ, чтобы мы умѣли сохранить себя неприкосновенными отъ сего новаго неожиданнаго зла, воодушеви насъ святымъ духомъ Твоимъ, чтобы всякое уныніе удалилось изъ сердца нашего и чтобы мы съ твердою вѣрою и съ полною надеждою на Тебя, Отца всѣхъ человѣковъ, могли сказать смѣло: Господь просвѣщеніе мое и Спаситель мой: кого убояся? Господь защититель живота моего—отъ кого утрашуся. Аще и пойду посредѣ сѣни смертныя, не убояся зла, яко Ты со мною еси».

Вотъ одно изъ наставительныхъ посланій законоучителя къ Августѣйшему Ученику (въ праздникъ Рождества Христова). «Александръ Николаевичъ! Я не хочу препятствовать Вашимъ радостямъ и восторгамъ, съ какими Вы встрѣчаете день сей, день Рождества Иисуса Христа. Радуйтесь отъ всего сердца, ибо въ день сей и ангелы на небесахъ воспѣли радостную пѣснь: слава въ вышнихъ Богу, на землѣ миръ, къ человѣкамъ благоволеніе. Радуйтесь отъ всего сердца, ибо день сей есть начало обновленія міра. Люди, жившіе во тьмѣ невѣжества, безбожія и гнусныхъ пороковъ, съ сего дня уви-

дѣли великій свѣтъ и ожили. Сынъ Божій пришелъ къ намъ, чело-
вѣкамъ, чтобы возвести насъ къ Богу и содѣлать сынами Божиими.
Стоитъ только сравнить нынѣшнихъ людей, живущихъ по духу Хри-
стову, съ древними людьми, жившими до Иисуса Христа, и от-
крывается ясно, какъ основательна радость наша, съ которою мы
встрѣчаемъ день Рождества Иисуса Христа. Христіанинъ вѣрными
глазами смотритъ на природу и господствуетъ надъ нею; а языч-
никъ падалъ предъ нею и обожалъ отличныя силы и существа ея.
Христіанинъ свѣтлымъ умомъ видитъ Бога и небоязненнымъ серд-
цемъ приступаетъ къ Нему, потому что онъ въ Богѣ видитъ отца.
Одушевляясь мыслию объ Отцѣ небесномъ и возносясь къ Нему лю-
бовію, христіанинъ уже на землѣ провозждаетъ райскую жизнь. Изъ
любви къ небесному Отцу своему онъ въ дѣлахъ своихъ честенъ,
ревностенъ, въ поведеніи своемъ скромнень, остороженъ, непритвор-
ненъ, въ радости умѣренъ, въ печали не унываетъ, въ обращеніи съ
другими дружелюбенъ, къ низшимъ ласковъ и снисходителенъ, къ
высшимъ почтителенъ, къ бѣднымъ милосерденъ и сострадателенъ.

«Чтобъ не думали люди, что рай далеко отъ нихъ и что прибли-
зиться къ Богу трудно и возвыситься къ Нему невозможно, Сынъ
Божій пришелъ къ нимъ, прошелъ всѣ возрасты человѣческой жизни,
показалъ своимъ примѣромъ каковъ долженъ быть человѣкъ во вся-
комъ возрастѣ и училъ человѣковъ всматриваться въ самихъ себя.
Въ васъ самихъ, говорилъ Онъ людямъ, въ сердцѣ вашемъ—сокро-
вища жизни: внутри васъ царствіе Божіе.

«Конечно, пріятно для Васъ, Александръ Николаевичъ, предста-
вить себѣ, что Онъ былъ и въ вашемъ возрастѣ. Отъ любопытства
Вашего сокрыты подробности его отроческой жизни, но Вы можете
узнать ихъ чрезъ свое сердце. Иисусъ Христосъ велѣлъ намъ вгля-
дываться и вслушиваться въ наше собственное сердце. Если Васъ
не уличаетъ сердце, чтобъ Вы сдѣлали что либо противъ воли сво-
ихъ Родителей; если Вами довольны Ваши наставники; если ваша
душа чиста, непритворна какъ предъ Богомъ, такъ и предъ людьми;
если Вы, видя страждущаго, прослезились и помогли ему; если повѣст-
ваніе о дѣлахъ Божіихъ и о святыхъ мужахъ слушаете съ радостію,—
то Вы возрастаете такъ же, какъ возрасталъ отрокъ Иисусъ. И объ
Немъ сказано, что Онъ былъ въ повиновеніи у своего отца
и матери и преуспѣвалъ въ премудрости и возрастѣ
и въ любви у Бога и человѣковъ (Лук. II, 51, 52). И ди-
вились разуму и отвѣтамъ Его.

«Какой прекрасный спутникъ въ жизни! Какъ спокойно и весело

пойдете въ дальнѣйшую глубину жизни Вашей, если будете держаться сего спутника!

«Исторія Иисуса Христа вся, отъ начала до конца, назидательна для насъ. Припомните, въ какой бѣдности находились Его родители! Если служили колыбелью новорожденному. Но сего новорожденного увидѣли съ неба ангелы. Къ сему новорожденному звѣзда вела мудрецовъ восточныхъ. Замѣьте здѣсь, что истинная слава зависитъ не отъ блеска золота, и не отъ пышности и великолѣпія земнаго. Душа божественная не унижается отъ нищеты и не возвышается отъ богатства и знатности. Замѣтивъ сіе, Вы будете и впредь правильно смотрѣть на внѣшнее величіе. Для сего родился, жилъ и училъ Иисусъ Христосъ, чтобы намъ дать правильныя понятія и научить насъ святой жизни.

«И такъ, чтобы согласно съ намѣреніемъ сего праздника провести Вамъ праздничные дни, въ спокойныя минуты спросите себя—близко ли вы держитесь образца, начертаннаго Иисусомъ Христомъ? И когда будете молиться, помолитесь такъ: Господи, Иисусе Христе! Чѣмъ болѣе познаю Твое святое ученіе, тѣмъ болѣе вижу, что я не исполняю слова Твоего. Имѣю желаніе жить сообразно съ словомъ Твоимъ, чувствую сладость Твоего ученія, но нерѣдко отступаю отъ него или по разсѣянности и невнимательности, или по упорству и непокорности. Очисти мое сердце, просвѣти мою душу, укрѣпи мой духъ, чтобы я Тебя одинаго видѣлъ, Твоимъ святымъ словомъ утѣшался, и чтобы ничто злое не приближалось къ душѣ моей. Снизойди на молитву мою, какъ Ты нынѣ снишелъ съ неба на землю для спасенія всѣхъ человѣковъ».

Н. И. Барсовъ.

(Окончаніе слѣдуетъ).